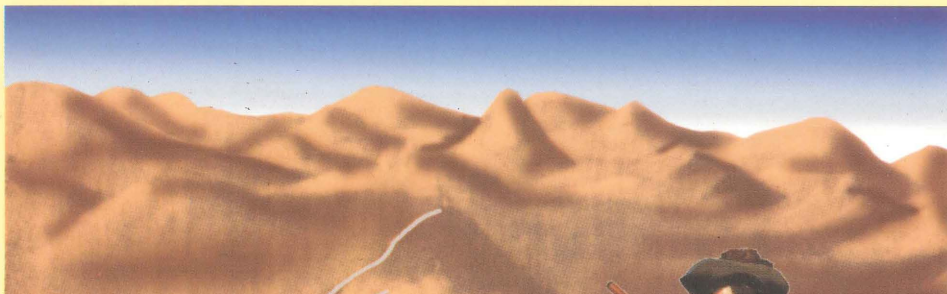


América bajo los Austrias: economía, cultura y sociedad

Héctor Noejovich Ch. | Editor



Capítulo 5



50° Congreso Internacional de Americanistas
Varsovia, Polonia - 2000



Pontificia Universidad Católica del Perú | Fondo Editorial 2001

© Fondo Editorial de la Pontificia Universidad Católica del Perú
Plaza Francia 1164, Cercado, Lima-Perú
Teléfonos 330-7410 - 330-7411

América bajo los Austrias: economía, cultura y sociedad
Prohibida la reproducción de este libro por cualquier medio,
total o parcialmetne, sin premiso expreso de los editores.

Derechos reservados

Impreso en Perú - Printed in Peru
Primera edición: noviembre de 2001
ISBN: 9972-42-447-2
Depósito Legal: 1501052001-4328

¿«Confesionalización» en la América Hispana?

observaciones sobre la aplicabilidad de un concepto

Antonio Sáez-Arance
Universität Bielefeld, Alemania

En la primavera de 1616, y en una reunión de su congregación mariana, el colegio de los jesuitas de Münster, en la región de Westfalia, incluía en sus oraciones no sólo al catolicismo local, amenazado por los protestantes, sino también a los correligionarios en tierras tan lejanas como las del Japón. En el país nipón, las persecuciones del régimen Tokugawa estaban acabando, desde hacía ya tres años, con las esperanzas de la Compañía en el éxito de su misión evangelizadora¹. En Alemania, la polarización del conflicto entre las confesiones tampoco anunciaba nada bueno, como no tardaría en verse con el inicio de la Guerra de los Treinta Años. Para contemporáneos como los jesuitas, directamente implicados en el día a día confesional, pero, a la vez, representantes de una muy peculiar «modernidad» católica, no cabían dudas respecto a la relación entre unos acontecimientos y otros. Era un mismo combate el que se libraba en Europa y en Ultramar. Las «almas» que se perdían frente a los protestantes podían ser recuperadas con creces fuera de los límites de la *Christianitas* tradicional. La captación de adeptos para el campo confesional propio se perfilaba, por tanto, dentro de la muy bien organizada y comunicada «internacional» jesuítica, como un tema común a Europa y al resto del mundo.

El caso de los jesuitas de Münster, que pone de manifiesto las ventajas de una perspectiva «global» en el análisis de la realidad sociorreligiosa en los siglos XVI y XVII, invita también, a una breve reflexión acerca de su posible relevancia para la historia de América Latina. La misión y la evangelización no son, precisamente, objetos marginales de la historiografía sobre la época colonial². Sin embargo, lo que aquí

¹ PO-CHIA HSIA, Ronnie. *Gesellschaft und Religion in Münster 1535-1618*. Münster: 1989, p. 124; idem, «Mission und Konfessionalisierung im Übersee». En: REINHARD, Wolfgang y Heinz SCHILLING (eds.). *Die Katholische Konfessionalisierung. Wissenschaftliches Symposium der Gesellschaft zur Herausgabe des Corpus Catholicorum und des Vereins für Reformationgeschichte*. Münster: 1995, pp. 158-165.

² Por mencionar sólo la literatura en lengua alemana, quizás menos conocida, vid. HAUSBERGER, Bernd. *Jesuiten aus Mitteleuropa im kolonialen Mexiko*. Eine Bio-Bibliographie, Viena/Múnich: 1995; más general REINHARD, Wolfgang. «Gelenkter Kulturwandel im 17. Jahrhundert. Akkulturation in den Jesuitenmissionen als universal-historisches Problem». En: *Historische Zeitschrift*, 223, 1976, pp. 529-590.

nos ha de ocupar es el nexo de unión entre estos fenómenos, normalmente estudiados de forma aislada, y la paralela problemática europea. Acaso sea necesario un cambio de perspectiva a la hora de analizar las pautas de comunicación religiosa entre el centro de la Monarquía Hispánica y la muy heterogénea realidad de la Colonia. Y es que ésta se verifica, sin duda, no en una, sino en ambas direcciones.

Así, por ejemplo, los jesuitas activos en el Reino de Nápoles se referían a *las otras Indias*, al hablar de aquellos reductos de pobreza y superstición que, a la altura del siglo XVII, seguían resistiéndose a la «cristianización» (en el sentido que a este término viene dando el historiador francés Jean Delumeau)³. Y, más allá de una mera proyección del ideal misionero sobre situaciones locales, la evangelización en ultramar también era instrumentalizada más directamente mediante la insistencia en modelos de conducta cristiana adecuados a las circunstancias del conflicto confesional europeo. En este sentido cabe interpretar, sin ir mucho más lejos, la veneración de determinados santos como Francisco Javier, en una dinámica dirigida y perfectamente documentada en la correspondencia de los miembros de la Compañía, y amplificada merced al control ejercido por ésta en los terrenos educativo y cultural (por ejemplo, teatro).

En el caso hispano, y dando por sentada la importancia del factor confesional para la identidad política de la Monarquía, no puede sorprender que los éxitos evangelizadores en ultramar, al menos desde el punto de vista de sus actores clericales, acabasen siendo pesados en la misma balanza que los posibles fracasos en los Países Bajos, Francia o el Imperio. Esta curiosa contabilidad otorgaba al campo católico una clara superioridad sobre el protestante y contribuía a fortalecer la moral de aquellos que, en el peor de los casos, afrontaban el martirio como una suerte de riesgo profesional.

En busca de categorías apropiadas para interpretar estos fenómenos, y como intento de reflexión teórica y metodológica previa a un proyecto de investigación de mayor alcance, nos hemos planteado la cuestión de la aplicabilidad del concepto historiográfico de «confesionalización» a la realidad de la América colonial bajo el dominio de los Habsburgo. Intentaremos presentar esta propuesta conceptual en sus trazos básicos.

El concepto de «confesionalización», surgido en el contexto de la discusión sobre la Reforma protestante, la Contrarreforma católica y sus consecuencias sobre el desarrollo sociorreligioso, político y cultural europeo en Edad Moderna, se encuentra a su vez estrechamente asociado a paradigmas sociohistóricos afines, como el de «disciplinamiento social»⁴ o el de «modernización»⁵, que articulan la interpretación de

³ PROSPERI, Adriano. «'Otras Indias': missionari della Controriforma tra contadini i selvaggi». En: *Scienze, credenze occulte, livelli di cultura. Convegno internazionale di studi*. Florencia: 1982, pp. 206-234; DELUMEAU, Jean. *Le catholicisme entre Luther et Voltaire*. París: 1996 (6ª ed.).

⁴ OESTREICH, Gerhard. «Strukturprobleme des europäischen Absolutismus», originalmente en *Vierteljahrschrift für Sozial- und Wirtschaftsgeschichte*, 55 (1968), pp. 329-347 (publicación simultánea en finés: *Historiallinen Aikakauskirja* 3, Helsinki: 1968, pp. 233-249); ahora en *Geist und Gestalt des frühmodernen Staates. Ausgewählte Aufsätze*. Berlín Occ.: 1969, pp. 179-197, esp. 187 y ss.; BREUER, Stefan. «Sozialdisziplinierung. Probleme und Problemverlagerung eines Konzepts bei M. Weber, G. Oestreich und M. Foucault». En: SACHSSE, Christoph y Florian TENNSTEDT (eds.). *Soziale Sicherheit und Sozialdisziplinierung. Beiträge zu einer historischen Theorie*

la Edad Moderna en sus diversos aspectos de desarrollo institucional, racionalización de las pautas de conducta económica, juridificación y producción de normas, etc. Por «confesionalización» se entiende tanto el proceso de formación y consolidación *interna* de estructuras confesionales dentro de la(s) iglesia(s) (mediante la formalización de un cuerpo dogmático y ritual, el «disciplinamiento» del clero o la asunción de los valores comunes vía educación) como, sobre todo, la cada vez mayor y más eficaz incidencia *externa* de las mismas sobre el conjunto de la sociedad. Conforme a este planteamiento, prácticamente la totalidad de los países europeos habrían experimentado, a partir de mediados del siglo XVI, transformaciones fundamentales, que afectaron igualmente a la vida pública y a la vida privada. Estas transformaciones se verificaron en la mayoría de los casos paralelamente al proceso de formación del Estado moderno y al surgimiento de una sociedad moderna de súbditos «disciplinados», la cual, en contraste con el precedente medieval, no se organizaba de modo personal y fragmentado, sino institucional y territorialmente⁶. Quedarían así relativizadas las insalvables barreras interconfesionales postuladas por la historiografía tradicional, y ocuparían el primer plano, en su lugar, las similitudes funcionales de las reacciones católica, luterana y calvinista a los desafíos de la modernidad, marcadas por la colaboración del poder político con el poder eclesiástico en la consecución de mayores niveles de control social y cultural sobre la población⁷.

Mientras que el concepto de «confesionalización» se ha beneficiado de una considerable receptividad en el ámbito historiográfico anglosajón⁸, mucho más escasa es su difusión entre los historiadores españoles. Sin duda, una cierta desconexión de la discusión internacional, al menos hasta hace algunos años, puede ser en parte responsable de este desfase, tanto más sorprendente si se toma en consideración el centralismo del factor religioso en el desarrollo sociopolítico y cultural del país⁹. En lo referente a los

der Sozialpolitik, Francfort del Meno: 1986, pp. 45-69; SCHULZE, Winfried. «Gerhard Oestreichs Begriff 'Sozialdisziplinierung in der frühen Neuzeit'», *Zeitschrift für historische Forschung*, 14, 1987, pp. 265-302.

⁵ REINHARD, Wolfgang. «Sozialdisziplinierung - Konfessionalisierung - Modernisierung. Ein historio-graphischer Diskurs». En: BOSKOVSKA LEIMGRUBER, Nada (ed.). *Die Frühe Neuzeit in der Geschichtswissenschaft. Forschungstendenzen und Forschungserträge*. Paderborn: 1997, pp. 39-55; WEHLER, Hans-Ulrich. *Modernisierungstheorie und Geschichte*. Göttingen: 1975.

⁶ SCHILLING, Heinz. «Die Konfessionalisierung im Reich. Religiöser und gesellschaftlicher Wandel in Deutschland zwischen 1555 und 1620». En: *Historische Zeitschrift*, 246, 1988, pp. 1-45.

⁷ REINHARD, Wolfgang. «Gegenreformation als Modernisierung? Prolegomena zu einer Theorie des konfessionellen Zeitalters». En: *Archiv für Reformationsgeschichte*, 68, 1977, pp. 226-252; idem. «Konfession und Konfessionalisierung in Deutschland», en idem (ed.). En: *Bekennnis und Geschichte*. Augsburg: 1981, pp. 165-189; idem. «Zwang zur Konfessionalisierung? Prolegomena zu einer Theorie des konfessionellen Zeitalters». En: *Zeitschrift für historische Forschung*, 10, 1983, pp. 257-277.

⁸ PO-CHIA HSIA, Ronnie. *Social Discipline in the Reformation: Central Europe 1550-1750*. Londres/Nueva York: 1989.

⁹ SÁEZ-ARANCE, Antonio. «Luther in Kastilien? Überlegungen zum Konfessionalisierungsprozess im Spanien des 16». En: *Jahrhunderts, Kolloquium für Iberische und Lateinamerikanische Geschichte*. Bielefeld: 10.2.1998 (reprografiado).

territorios americanos, la única aproximación tentativa se concentra más bien en el problema del disciplinamiento social, más concretamente en los aspectos intelectuales del mismo («neostoicismo americano»)¹⁰. Un cierto eurocentrismo argumentativo pueda quizás hacer reducir la incidencia del fenómeno a su lugar de origen europeo. Sin embargo, la obvia comunicación institucional, social y cultural entre España y las colonias americanas invita a un replanteamiento: precisamente la inmediatez del contacto entre el catolicismo de los conquistadores y las formas religiosas indígenas abre interrogantes muy interesantes acerca de la virtualidad *efectiva* del proceso de confesionalización. Más aún: las circunstancias específicamente latinoamericanas de este contacto (multiculturalidad(!)), convierten al caso colonial en un excelente banco de pruebas para la integración de perspectivas antropológicas en el discurso historiográfico.

Para finalizar, permítasenos aludir brevemente a tres aspectos concretos, en los que la aplicación del concepto de confesionalización se presenta particularmente sugestiva.

En primer lugar, sería interesante tratar, desde este punto de vista, el tema de los mecanismos de control cultural entre las elites, una dimensión a todas luces central, con especial atención a las relaciones entre poderes eclesiásticos y poderes seculares en el período estudiado (Inquisición). Es evidente que las prácticas de comunicación cultural se vieron afectadas por la evolución del contexto socioreligioso, si bien aquí es importante insistir en la *ambivalencia* de las consecuencias. Por un lado, se constata el surgimiento de barreras a la difusión del conocimiento, mediante mecanismos de censura o índices de libros prohibidos (pero también de regulación de los estudios universitarios o las artes plásticas). Por otro, son también sectores de las propias elites coloniales (letrados, humanistas) los que se benefician indirectamente de la aparición de nuevas posibilidades de promoción personal, como la elevación a cargos de creación real y el consiguiente disfrute de prebendas, o la participación en proyectos editoriales de carácter religioso financiados por instancias políticas o eclesiales¹¹.

En segundo lugar, las marcadas connotaciones *evolutivas* implícitas en la idea de confesionalización permiten una mejor comprensión, con todos sus matices, de la realidad del contacto religioso y sus mutaciones a lo largo de los siglos XVI y XVII: ¿Con qué disposición mental afrontan los conquistadores el encuentro con las formas religiosas indígenas? ¿En qué medida se encuentra esta disposición condicionada por mentalidades específicamente hispanas, por ejemplo el discurso sobre «*limpieza de sangre*» desde mediados del siglo XV? Estas y otras cuestiones han de ser planteadas desde una óptica «transatlántica», evitando así la marginalización, frecuente en la

¹⁰ SCHMIDT, Peer. «Neostoicismo y disciplinamiento social en Iberoamérica colonial (siglo XVII)». En: KOHUT, Karl y Sonia V. ROSE (eds.). *Pensamiento europeo y cultura colonial*. Francfort del Meno/Madrid: 1997, pp. 181-204.

¹¹ En general sobre estos temas, aun sin un tratamiento específico del caso latinoamericano, es muy recomendable la lectura de los trabajos de BOUZA ALVAREZ, Fernando J.: *Del escribano a la biblioteca. La civilización escrita europea en la Alta Edad Moderna (siglos XV-XVII)*. Madrid: 1992; e idem, *Imagen y propaganda*. Capítulos de Historia Cultural del reinado de Felipe II, Madrid: 1998.

investigación sobre Europa, de la dimensión colonial. Ideal sería su consideración en el marco de investigaciones sociohistóricas sobre miembros del clero regular y secular, abordando, allí donde las fuentes lo permitan, la cuestión de la continuidad espacial entre la región española de origen (Andalucía, Extremadura) y el ámbito de actuación en la Colonia.

Un tercer aspecto importante es el significado del proceso de confesionalización para la construcción de identidades nacionales en la Edad Moderna. Hasta ahora, este significado se ha investigado solamente en relación con la dinámica intraeuropea¹². Sin embargo, es importante tener en cuenta que la América Colonial es precisamente el escenario en el que se desarrollan conflictos entre distintos poderes confesionales (especialmente la competencia entre España e Inglaterra / España y Holanda). Por otra parte, no es casualidad que la cuestión de la construcción del «otro» y su representación en el centro (Europa) hayan centrado hasta ahora el interés de las nuevas investigaciones acerca del «encuentro» entre los europeos y el llamado «nuevo mundo»¹³. Mucha menos atención ha suscitado, sin embargo, la otra cara de la moneda, esto es, el modo en que los europeos vienen a construirse *a sí mismos* en el curso del proceso colonizador. La construcción de una identidad propia posee también momentos específicamente confesionales. Y las diferencias interconfesionales europeas condicionan a su vez las modalidades del encuentro con «el otro». La generación de «identidad» se completa, en suma, tanto a través de la construcción del otro como de la construcción de sí mismo.

Se trata de cuestiones aquí sólo sumariamente esbozadas, que intentaremos, no obstante, concretar en el futuro, en el marco de un estudio monográfico.

Bibliografía

BOUZA ALVAREZ, Fernando J. *Del escribano a la biblioteca. La civilización escrita europea en la Alta Edad Moderna (siglos XV-XVII)*. Madrid: 1992

———. *Imagen y propaganda*. Capítulos de Historia Cultural del reinado de Felipe II, Madrid: 1998.

BREUER, Stefan. «Sozialdisziplinierung. Probleme und Problemverlagerung eines Konzepts bei M. Weber, G. Oestreich und M. Foucault». En: SACHSSE, Christoph y Florian TENNSTEDT (eds.). *Soziale Sicherheit und Sozialdisziplinierung. Beiträge zu einer historischen Theorie der Sozialpolitik*, Francfort del Meno: 1986.

BURKE, Peter. *Kultureller Austausch*. Francfort del Meno: 2000.

DELUMEAU, Jean. *Le catholicisme entre Luther et Voltaire*. 6ta Ed. París: 1996.

¹² SCHILLING, Heinz. «Nationale Identität und Konfession in der europäischen Neuzeit». En: GIESEN, Bernhard (ed.). *Nationale und kulturelle Identität. Studien zur Entwicklung des kollektiven Bewußtseins in der Neuzeit*. Francfort del Meno: 1991, pp. 192-252.

¹³ Vid. recientemente BURKE, Peter. *Kultureller Austausch*. Francfort del Meno: 2000, pp. 24 y ss. y *passim*.

HAUSBERGER, Bernd. *Jesuiten aus Mitteleuropa im kolonialen Mexiko*. Eine Bio-Bibliographie, Viena/München: 1995

OESTREICH, Gerhard. «Strukturprobleme des europäischen Absolutismus», originalmente en *Vierteljahrschrift für Sozial- und Wirtschaftsgeschichte*, 55, 1968.

PO-CHIA HSIA, Ronnie. *Gesellschaft und Religion in Münster 1535-1618*, Münster: 1989.

—————. «Mission und Konfessionalisierung im Übersee», en: REINHARD, Wolfgang y Heinz SCHILLING (eds.). *Die Katholische Konfessionalisierung. Wissenschaftliches Symposium der Gesellschaft zur Herausgabe des Corpus Catholicorum und des Vereins für Reformationsgeschichte*. Münster: 1995.

—————. *Social Discipline in the Reformation: Central Europe 1550-1750*, Londres/Nueva York: 1989.

PROSPERI, Adriano. «'Otras Indias': missionari della Controriforma tra contadini i selvaggi», en: *Scienze, credenze occulte, livelli di cultura. Convegno internazionale di studi*. Florencia: 1982.

REINHARD, Wolfgang. «Gegenreformation als Modernisierung? Prolegomena zu einer Theorie des konfessionellen Zeitalters». En: *Archiv für Reformationsgeschichte*, 68, 1977.

—————. «Gelenkter Kulturwandel im 17. Jahrhundert. Akkulturation in den Jesuitenmissionen als universal-historisches Problem». En: *Historische Zeitschrift*, 223, 1976.

—————. «Konfession und Konfessionalisierung in Deutschland». En: REINHARD, Wolfgang (ed.). *Bekenntnis und Geschichte*. Augsburg: 1981.

—————. «Sozialdisziplinierung - Konfessionalisierung - Modernisierung. Ein historio-graphischer Diskurs». En: BOSKOVSKA LEIMGRUBER, Nada (ed.). *Die Frühe Neuzeit in der Geschichtswissenschaft. Forschungstendenzen und Forschungserträge*. Paderborn: 1997.

—————. «Zwang zur Konfessionalisierung? Prolegomena zu einer Theorie des konfessionellen Zeitalters». En: *Zeitschrift für historische Forschung*, 10, 1983.

SÁEZ-ARANCE, Antonio. «Luther in Kastilien? Überlegungen zum Konfessionalisierungsprozess im Spanien des 16». En: *Jahrhunderts, Kolloquium für Iberische und Lateinamerikanische Geschichte*, Bielefeld. 1998 (reprografiado).

SCHILLING, Heinz. «Die Konfessionalisierung im Reich. Religiöser und gesellschaftlicher Wandel in Deutschland zwischen 1555 und 1620». En: *Historische Zeitschrift*, 246, 1988.

—————. «Nationale Identität und Konfession in der europäischen Neuzeit», en: GIESEN, Bernhard (ed.). *Nationale und kulturelle Identität. Studien zur Entwicklung des kollektiven Bewußtseins in der Neuzeit*. Francfort del Meno: 1991.

SCHMIDT, Peer. «Neoestoicismo y disciplinamiento social en Iberoamérica colonial (siglo XVII)». En: KOHUT, Karl y Sonia V. ROSE (eds.). *Pensamiento europeo y cultura colonial*. Francfort del Meno/Madrid: 1997.

SCHULZE, Winfried. «Gerhard Oestreichs Begriff 'Sozialdisziplinierung in der frühen Neuzeit'», *Zeitschrift für historische Forschung*. 14, 1987.

WEHLER, Hans-Ulrich. *Modernisierungstheorie und Geschichte*, Göttingen: 1975.